想要获取更多资源吗?

点击上方图片，即可进入修行资料中心，探索浩如烟海的佛经经典、禅修指南、开示讲记以及实修方法等珍贵内容。这里汇集了助您精进修行的各类资源，无论您是初学者还是资深修行者，都能在此找到滋养法身慧命的甘露法雨，开启智慧，增长福德，成就菩提！

大佛顶如来密因修证了义诸菩萨万行首楞严经贯珠集卷第六

明 金陵华山律学沙门戒润 述

此卷来意正为阿难厌多闻而欣妙定。启请十方如来得成菩提等妙方便。是为望果发心。问路还家之意。但见相发心初步已错。而自己法身昧矣。故首示有三摩提名大佛顶等。嗣后斥云。则汝法身同于断灭。其谁修证无生法忍。故斥破妄心显出见性。无非发挥当人法身边事。但此法身随义立名不同。自其不生不灭者言之。则谓之常住真心性净明体。自其本无烦恼生死者言之。则谓之菩提涅槃元清净体。自其无虚妄相者言之。则谓之清净实相。自其体具万法性无污染者言之。则谓之本如来藏妙真如性。自其不变随缘随缘不变者言之。则谓之中道了义无戏论法。故阿难尊者闻此妙理随闻解证。则云销我亿劫颠倒想。不历僧祇获法身。言获法身者。但信解此心本来常住。昭昭于心目之间。故谓之获。而又希除细惑。乃至合然俱离。离舍俱非。此句方名无戏论法。阿难方见道已竟。世尊又假菩提涅槃尚在遥远一句。拨转当机悟头。始请入华屋之门。求示本发心路。佛谓汝等决定发菩提心。于佛如来妙三摩提不生疲倦。应当先明发觉初心二义决定。第一义者。汝今欲此见闻觉知远契如来常乐我净。应当先择死生根本。得元明觉无生灭性为因地心。然后圆成果地修证。第二义者汝等必欲发菩提心。应当审详烦恼根本。此无始来发业润生谁作谁受。又云当验此等六受用根。谁合谁离。谁深谁浅。谁为圆通。谁不圆满。得循圆通与不圆根日劫相倍。我今备显六湛圆明。随汝详择。其可入者。吾当发明令汝增进。十方如来于十八界一一修行皆得圆满无上菩提。于其中间实无优劣。但汝未能圆自在慧。故我宣扬。令汝但于一门深入。入一无妄。彼六知根一时清净。阿难汝虽多闻未尽诸漏。心中徒知颠倒所因。真倒现前实未能识。恐汝诚心犹来信伏。吾今试将尘俗诸事当除汝疑。即敕罗睺撞钟验出闻性不随声尘生灭。次疑结元。诸佛示以轮证唯根。吾佛释云。解结因次第。以致根选择圆通。入流成正觉。及乎穷诘阿难悟知解自结心。虽复悟知六解一亡之义。然犹未迭圆通本根。所以退藏密机。冀佛冥授。佛告诸圣。我今问汝最初发心悟十八界谁为圆通。从何方便入三摩地。于是前卷二十四圣陈悟既竟。则有此初章。观音备陈修证之门。广列化仪之相。次章佛佛交光灌顶。物物现瑞传心。文殊拣选。唯妙耳门以当此方之机。末章启请安立道场。佛示三决定义。四种律仪。总为阿难发明圆通本根。曰欲取三摩提。实以闻中一门为深入妙定之方便。顿证法身。故有此卷雄文也。

【耳根圆通章】

大意观音广陈耳门圆照三昧。欲人入流亡自住真三摩地也。

经家叙举能修之人。

尔时以如幻闻熏闻修金刚三昧观智。圆观十世间苦乐音性。而智悲双运上求下化之菩萨。

谓纳声为闻。达理为观。特取达理故于世音不言闻而言观。又所达之理。非音声中理。乃耳根中性理。但托音声以彰闻性。故又不言观耳根。而称观世音。所谓即音观闻。若离音观。则心外有法。今达音无体。即观闻之自性真常。故名观世音。法华与此经训义有因果两利之别。后文由我不自观音。以观观者。与夫上合诸佛慈力。下合众生悲仰。总是释此圣名之义。

叙仪即从座起。顶礼佛足。而白佛言。

陈宿因世尊问我最初发一心。忆念我昔无数恒河沙劫。于时有佛出现于世。名观世音。为我所师。温陵曰。因果相符。古今道也。我于彼古观音佛所承事供养。见佛菩提果觉自发菩提。始觉因心三心四愿一时具足。所修诸行不为魔摄。此以发觉初心冥授阿难。以明见相发心非菩提心也。

明秉受师教

世尊问悟十八界谁为圆通。从何方便入三摩地。彼佛见我发心。以自证道教我。依菩提心从耳根闻性。起百不思之正思。照被根性。应念修断我法。证入三摩地大定之中安住不动。此以三慧修证法门冥授阿难。自耳界方便门及多闻之习。得正思修入三摩地。自兹发朝也。

温陵谓达耳之谓闻。注心之谓思。治习之谓修。盖闻言性者闻即如智。性即如理。思属幻观。修属幻行。行人以如幻观智不着空有。一味反闻外脱声尘。内冥智理。是谓闻慧。非耳识并五俱意识与揽尘斯忆之意识也。注心于闻。直究根性。是谓思慧。非善恶思量及遍行思。亦非多闻之邪思也。静入禅定。动设化仪。咳唾掉臂。无非定时。微细尘垢自然销落。觉性现前。是谓修慧。非人天有为着相之修也。此三慧为入道之要门。所贵离心意意识直下照明。谓之圆修。盖彼佛教我已是闻思。故今三慧惟约修辩。以示初心入禅之工夫。入三摩地者。标定成之号。入即证入三摩地。即首卷有三摩提名大佛顶等。为此经究竟之处。经云此方真教体。而闻为真教体也。下约观行始终释之。上之发心是愿。此为依愿之行。而愿不虚。上之秉受是教。此为依教之修。而教不负。文分六节。

总标

上句标本根。下句标工夫。初依佛教起修。以所发菩提心。决定注思于闻性之中。彻见此性平吞万相。尽空法界。有声无声明鉴了然。曾无分别。亦同见性。但如镜中无别分析。惟借音声以彰闻性。周遍真常名为性具妙定。不是修成。但平日为耳中缘声生灭之识遮障。而不自觉。今以正思声处全闻偶契。故得入本有法性之流亡本。空声尘之所。方知闻性不是耳识也。前云因明立所。遂成三种相续。此云入流亡所。遂获二种殊胜。立所是迷根。约初动一念为最细。亡所是行人下手工夫为最粗。是知迷悟转换之机。不出立亡二字。然此所字尤为难除。故世尊自初卷心目所在为发端。其后展转逐破至富楼那章。因明立所。明所生起。至此论修端。则曰亡所。曰闻所。曰觉所。曰空所。出一所入一所。真为贴体难刮之垢。实为微细我法二执之根直至圆满菩提归无所得。而所相方尽。是谓众生处处着。引之令得出也。

依正脉少加增减以便入者。凡初心向道。日中抛耳识不下。作工夫不上。请于五更夜气清明万籁初动之时。一念不生。识心未起。觉此闻性廓然而圆。朗然而照。山壁不隔。晦暗不昏。钟鸣鼓响。马足车轮。微风动树。足履鸣揩。大小远近音声。无不现于闻中。如影现大圆镜中。则其一念不生。圆照法界之工夫历然明白。无问僧俗男女。但得此闻中境界。不离尘劳。皆处一乘寂灭场地。真阿练若。正修行处。何等现成。祖家正法眼藏涅槃妙一心。亦此妙极不思议之闻性。但彼不局一门。或示意根而言了知为异耳。入流亡所者。入即返流之意。流即闻性之光。亡即脱也。所谓声尘有二分别。一者屈曲声。谓有意味者。如言语歌曲之类。二者径直声。谓无意味者。如风水鸟兽钟鼓等声之类。其最有力能牵心流转者屈曲声也。先须断此。永不接缘。然此屈曲复有二种。一者世俗屈曲。二者道理屈由。世俗复有二种。一者无力。二者有力。无力谓评品古今文章事物。他方昔日不干己事。但恣散乱。无增长烦恼之力。故云无力也。有力谓说诸欲境。令心起贪。说诸不平。令心发怒。背毁面誉。当面称讥。凡诸切己利害之言。令人不觉喜嗔陡发。忘失正念是也。此皆世俗屈曲也。道理屈曲者。如说内外邪正道理。乃至法门宗说。玄妙意趣令人不觉随言生解。拟议思量。若许攀缘于此。亦是寻声流转。最障本闻。所以宗门于佛祖言教如生冤家也。然于道理胜思亦杜绝者。谓蹉解成行。行起解绝。解若不绝。则无漏之行终不能成。况真心实际动念则乖。岂容留解而许寻道理屈曲声乎。故后偈云。将闻持佛佛。何不自闻闻。是更偏忌道理屈曲也。今以法性对声尘。不入声尘而入法性。四卷第二决定义中。详明根结全由于尘。故尘亡而结自尽。但寻声时不迷本闻。暂寻即还。得用即休。若不反闻。即受流转。偈云。众生迷本闻。寻声故流转。工夫纯熟乃得动静一如。如此圆解清白。乃至修时行起解绝。但一反闻。极为简切。犹易于念佛法门。盖参禅以心心放下为主。念佛以念念提起为宗。放下则一超直入。立地成佛故易。提起则心心无间。隔世来迎故难。是故参禅犹易念佛。而且反闻工夫与常连有异。宗门谓之单刀直入。妙超止观之宗。可知入

流乃合觉照理。即简妙之观。亡所乃背尘息妄。即简妙之止。久久定成。则圆融密妙体用。皆从本地流出。故发真如妙觉明性。我辈但熟读前经。欲流业流流转流逸。与夫逆流返流旋流等文。自知下手之妙。所谓顺则习气成暴流。逆则入流成正觉。顺则因明立所。入则自然亡所。入之与亡但了如幻而已。昧如幻而流追奔声。便是立所。便是烦恼生死。识如幻而息机归寂灭。便是亡所。便是菩提涅槃。一部楞严工夫在此究竟。为发觉修心之初步。不得不详明。惟欲阅者无
疑自然深信深入也。

亡幻尘

初于闻中。一能入流。得循所常。不随声尘。以起分别。名无所入。**所入既寂**者。入流亡所有声之动相灭矣。所入既寂无声之静相生矣。能入是根。所入是尘。寂是动。尘灭处亦是静相生处。动灭静生自然之理。加工双遣自然之势。初作工夫动虽寂而未免与静相间发。今以正思努力专注闻性不灭不生。则**动静二**种尘**相**明明一寂永寂。谓**了然不生**。闻性真常矣。偈云音声性动静。闻中为有无。无声号无闻。非是闻无性。此处方称寂灭场地。菩萨得此深禅忘我我所。不见有欲界声尘等相。闻性既与声尘脱。五根亦与五尘脱。则六用不行。此当解色结尽。分别我执断。灭相无明。入信位也。

亡幻根**如是**者承上之辞。**渐增**者幻智加行之象。**闻**即旋倒之闻机。**所**即动静二相。**闻尽**即空根之智也。经云由尘发知。因根有相。外本质之声相既遣。内见分之胜义根应亡。如是尽二相。不生之智渐渐增明。将闻所之闻机与根中积生无始虚习俱尽。而根自尽也。根不尽则沦生死。根尽则证妙常。菩萨至此解受想二结。根不受尘。则六识自尽。断异相无明。除分别俱生二种我见。当此根初解。先得人空。入加行位也。

空幻智**尽闻不住。觉所觉空**。二句合看。尽即智断谓之觉。闻即闻机谓之所。不住即觉空也。盖尽闻机处智境双明。若住于此则成智爱。今尽闻根之处不住。则觉所之觉顿空。以证法空。菩萨至此解行结。则识结亦殆解除。断住相无明。尽分别俱生二种法执。所谓空性圆明成法解脱。当十地位也。

空幻空**空觉**是重空之智。**极圆**是修满之量。良以重空之智初起未圆。则所相尽而能相在。犹是陀罗识中细半分之妄。今从此空觉智境修到极圆满处。则业识半分妄尽。是为解识结。识结既解。半分真全犹有**空所**之重**空**在。正是无明障大涅槃。必究竟**灭**尽。方谓无明结解。是为六解与人空法空之所空俱灭。菩萨至此断生相无明。空重空观智。所谓解脱法已俱空不生。总合以湛旋其虚妄灭生。复还圆

觉。此是从闻思修四重断证也。瑜伽以三贤为闻所成地。以加行为思所成地。十地为修所成地。

总结修证**生灭既灭。寂灭现前**。则一亡矣。前标文入流亡所一句。贯下谓初入闻根之流。亡声尘之所。二入观智之流。亡闻根之所。三入重空之流。亡观智之所。四入寂灭之流。亡重空之所。此总结亦然。初闻根生。动静灭。二观智生。闻根灭。三重空生。观智灭。四寂灭生。重空灭。至于寂无所寂。灭无所灭处。生灭之相灭尽无馀。而生灭诸相既灭。眼耳诸法唯一寂灭。性相识尽真露。故曰现前涅槃性圆。方见合然俱离。离合俱非。此句方名无戏论法之面目。则其山河大地应念化成无上知觉。根隔合开。六根互用矣。我于彼佛发菩提心。从闻思修入三摩地。如是始终地位。中间永无诸委曲相。以此工夫冥授阿难也。上明备陈本根修证圆通因行相竟。向下详演菩提心中圆因果用。广列化仪以二利也。

标二胜

凡作工夫皆有入住出三心。今解脱道**忽然超越**者。寂灭现前。顿见自己娘生。刹那顷与无明父母别。而亦不守智证。从体起用。皆在一刹那间。故曰忽然超越也。不为界内有缚。故曰超越**世**间。不为界外空缚。故能超越**出世间**。**十方圆明**乃寂照含空之意。即一一法界备达十如是也。**获**得**二**种超权小之**殊胜**功德。，而现不思议业用。言菩萨从初发心即达心佛众生三无差别。才证理果时。即与佛生同体用也。

释**一者**以我所发菩提心**上合十方诸佛**所传**本妙觉心**。在因同果。处染常净。以此合如来体也。由我证得此心。故能三十二应**与**诸**佛如来**报化身云**同一慈力**。此合如来用也。**二者**由我证此一切众生共有之法身。故能**下合十方一切六道众生**本妙觉心。既同其体。则同其患。故能曲成其用。**与诸众生同一悲仰**。众生悲己沉沦仰它救度。且众生心中之悲仰。即诸佛拔苦之觉地。故众生有七难二求。闻菩萨有悲心仰望救苦与乐。菩萨则以十四无畏观众生佛性。仰望哀求以施悲也。

本妙觉心。非圣非凡。故一得此。即能超能越。上同下合。譬如月处虚空。然后能分光散影于江河沟渎之间。郊原林薮之上耳。亦如净镜。形至无有不彰。故能现身如空谷。声唤无有不答。故能说法。此中若约位次。应同初发心住。虽曰分断无明。分证真理。然一断一切断。

一证一切证。而四十二位功德隐然俱在。故前云有三摩提具足万行也。

释上同佛慈力之体用。

为下应身之案。世尊由我供养观音如来。显修福之深。种德有本也。蒙彼如来授我如幻显修慧之深归功于师也。以幻修幻曰如幻。我于彼佛发菩提心。信也。彼佛教我从闻思修入三摩地。教也。解也。我依佛教。初于闻中入流亡。幻尘。幻根。幻觉。幻空之所。智行也。寂灭现前获二殊胜。证理果也。于此信解行证。教理行果皆寂灭相。而熏即思之观照。惟思与修总一如幻闻熏闻修金刚三昧。此出究竟坚固之定名。以彰妙应体用也。始于闻中。本觉内熏。发起清净种子。次于耳门。旋倒闻机用妙觉之智。渐次修入。至于始本契合。内莹发光。光极知见。业识乾尽。一真独存如金。真法幻智如刚。此大利用而用用不可得。故称如幻闻熏闻修金刚三昧。此三昧乃三十二应之本也。三昧此云调直定。亦云正受。远公曰。三昧专思寂想之谓也。思专则志一不分。想寂则气虚神朗。由是得自然之玄符。用一而致也。

正观略明四种。一常坐。文殊问般若经云。名为一行三昧。坐九十日为一期。二常行般舟三昧。经云唯专行旋九十日为一期。三半行半坐。方等云旋百二十匝却坐思惟。四非行非坐。南岳呼为随意定。妙宗曰。常坐一种从真观理。馀三兼四。

上得体下发用。菩萨得此金刚三昧断本无明。大智现前。故能上则与佛如来同慈力故。体用兼具。令我身成三十二应。楞伽有三种意生身。谓三昧乐意生身。三五地证觉法自性性意生身。乃第八地所证。种类俱生无行作意生身。由等觉入妙觉位。圣种类生一时俱现。此三十二应当种类俱生无行作意生身也。入诸国土。即十身中国土身也。由转彼器界而成法性土。故发不思议业用。华严经云。清净妙法身。湛然应一切。此三十二者。但约对机限量。若约菩萨现十法界身。圆应群机则无类不入。今开则三十二应。合惟四圣六凡。摄尽群类。先应出世间四圣。

佛身世尊但凡菩萨无不希求成佛。今我因行已极。证悟已圆。则能随机感应。若三贤十圣等之诸菩萨入相似三摩地。进修中道无漏。则分证胜解现圆。乃至进修金刚无漏则究竟胜解。胜解者各随所修因行已极。发起证悟之智也。现圆者即智证将满之

时也。我依如幻金刚三昧断最后无明心。性理显故。能现佛十种他受用身而为说。起根本无分别智。断生相无明。入萨婆若海之法。令其分证者得究竟解脱。菩萨能现佛身离因位也。通议十地菩萨坐宝华王座垂成正觉。亦须别佛说教闻熏。令断最后生相无明。故观音现身为说法也。本妙觉心如镜已明。形对相现。譬如臣家之镜王苟临之。岂无王家之相。王家之镜臣苟临之。岂无臣相。当知人有高下。镜无贵贱。然亦不妨明有优劣。问等觉菩萨岂假初住现身说法也。答闻法得解何必求人。复假胜身。弥增内慧。且天魔现为佛身相好。而稠多尚乃至礼。况初住菩萨妙理所现。等觉虽尊。焉敢不仰。且观音既云上合十方诸佛本妙觉心。与佛如来同一慈力。岂局于初住哉。

现独觉身若诸有学诸字但指一类多人而言。各在修习位中。乐独善寂。求自然慧。谓之寂静妙明。寂静是理体。妙明是慧用。在花开花谢之中自证无生之道。超彼所欲定慧胜妙。而学地功行现前圆满。求其解脱分段生死。高证无学。我于彼前。现独觉身者。出无佛世。观物变易自觉无生。故名独觉。而为说七十七智之法令其解脱。

现缘觉身若诸声闻佛法顺观无明之有学知迷胜性。于是自无明灭等断十二缘性。因缘断而显故曰缘断胜性。即因缘无生之性也。欲求殊胜妙性现圆。我于彼前现缘觉身。禀佛之教逆观无明悟缘生如幻。而为说。推因审因二智之法。令其解脱有学而证无学。独觉无佛世自悟。缘觉有佛世取静。菩萨有佛无佛处皆现身也。

现声闻身若诸发真之后三果四向之有学。以见道一十六心。断四谛下八十八使见惑。证生空理。故曰得四谛空之初果。后进断三界八十一品思惑。品品皆证一分择灭无为。故云修道入灭。将证无学名胜性现。而将圆未圆时。我于彼前现声闻身

而为说三十七品助道法。令其解脱苦谛证灭谛也。上应出世间四圣身。下虚世间六凡身。

现梵王身。

若诸众生乐欲此心明悟。求慧也。不犯欲尘求定也。欲身清净求戒也。以有欲尘则塞悟门。心不明了。身亦秽浊。故不犯欲尘。不独人间粗弊之色而不欲。即他化之乐亦不欲也。我于彼前现梵王身梵王者即色界天主。而为说离欲法令其解脱欲尘。而生梵世则梵天亦繇少分戒定慧学而成也。上五俱云解脱者。向上一路也。下俱云成就者。合其所望也。

现帝释身若诸众生。欲为帝释天主。统领诸天。彼天横有三十二天而帝释统之。我于彼前现帝释身而为说。上品十善法令其成就。偈曰东北员生树。西南善法堂。每逢朔望日。于此说善法。金光明云释提桓因种种善论是也。

自在天身

欲界天顶名他化自在。假他化以成己乐。故为欲界主天也。亦即魔王天。或云此天之上别有魔宫亦此天摄。若诸众生欲身生于自在天官而游行六欲四洲之十方。我于彼前。现自在天身而为说得异熟果。随意所念而得自在法令其成就。

现大自在天身

大自在者即色界摩醯首罗天。大论云。三目八臂骑白牛执白拂。又云过净居天有十住菩萨号大自在。大千教主也。若诸众生。欲身自在飞行虚空。我于彼前。现大自在天身而为说无漏定法。令其成就上示天主下示天臣。

现天大将军身

此天即帝释所管将也。分住三十二天。各领鬼神镇护四方者。若

诸众生爱统鬼神。言四王主帅各有八将。统八部之属。救护人间国土。所融摧魔护生。我于彼前。现天大将军身而为说仁而且勇之法。令其成就。

现四天王身

此天为上升之元首。下界之初天。于须弥山腰各居一埵。臣于帝释分统四州者。若诸众生爱统世界。即须弥山各面一切国土保护众生。我于彼前现四天王身而为说统御保生之法。令其成就。

现四王太子身

即那吒之类跨握鬼神护世益人。此按统纪四天王各有太子九十一人。驱使者即八部类族也。若诸众生爱生天宫驱使鬼神。我于彼前现四天王国太子身而为说辅政益世之法。令其成就。

僧问韶国师那吒太子析肉还母。析骨还父。然后现本身运大神力于莲华上为母说法。未审如何是太子身。师曰大家见上座问。僧曰恁麽则大千同一真性也。师曰依稀似曲才堪听。又被风吹别调中。即此味之太子身。菩萨身俱拣出。但四空无形别有益耳。上应天趣竟。下应人趣。本妙觉心在天而天。在人而人。在在称尊也。

现人王身

自人王至婆罗门五种人。当知皆以五戒五常所致。心有广狭。位分君臣。仁覆一家。则为一家长。仁覆一国。则为一国长。谥法曰。德象天地称帝。仁义所生称王。白虎通曰王者往也。天下所归往。汉制天子称皇帝。其嫡嗣称皇太子。诸侯之嫡嗣称世子。帝力可以镇万邦。王威可以伏兆庶。自金轮至于一切粟散皆是人王所摄。粟散者邦国小王。散于天下。如粟之多也。若诸众生。乐为人王。乃有德怀仁不忍世乱。发愿世世为有道王以理国邦者。我于彼前。现所欲之人王身而为说生贵之因法。及帝释德业以熏隔世之种。如修十善为轮王之因。令其成就。

唐文宗好食蛤蜊。沿海官吏先时递进。人亦劳止。一日御馔中有擘不张者。帝以其异。即梵香祷之。乃见菩萨形仪梵相具足。帝遂贮以金粟檀香盒。覆以美锦赐兴善寺今众僧瞻礼。因问群臣斯何祥也。或奏

太乙山惟政禅师深明佛法。乞诏问之。帝即诏师至问其事。政曰臣闻物无虚应。此乃启陛下之信心耳。故契经云应以此身得度者即现此身而为说法。帝曰菩萨身已现。且未闻说法。政曰陛下睹此为常耶非常耶。信耶非信耶。帝曰。希奇之事朕深信焉。政曰陛下以闻说竟。皇情悦豫。诏天下寺院各立观音像以答殊休。是蛤蜊以不说之说也。

长者身

温陵谓长者十德。姓贵位高。大富威猛。智深年耆。行净礼备。上叹下归。以齿德俱隆堪为族长也。**若诸众生爱主族姓**。即一族之长。**世间推让**。即邦国之长。或德风远被。华夷皆尊。故曰世间推让。**我于彼前。现长者身。而为说**成德之**法。令其成就**。

现居士身**若诸众生**怀博闻强识之雅操。**爱谈**至道之**名言**。不求名位**清净自居。我于彼前现居士身而为说**居家有道之**法。令其成就**。

李长者名通玄。太原东北人。或云唐宗室也。以开元七年隐于方山土龛。造华严舍论。凡四十轴。伏虎负经。神龙化泉。昼则天女给侍。夜则齿光代烛。示寂之日。飞走悲鸣。白气翼天。报龄九十六。张无尽以为文殊普贤之幻有。安知非观音之幻有也耶。庞蕴字道玄。衡阳人也。少悟尘劳。自求真谛。初谒石头问不与万法为侣者是什么人。头以手掩其面。豁然有省。一日头问曰子见老僧以来。日用事作么生。士曰若问日用事。即无开口处。乃呈偈曰。日用事无别。惟吾自偶偕。头头非取舍。处处勿张乖。朱紫谁为号。青山绝点埃。神通并妙用。运水及搬柴。次后参马祖问曰。不与万法为侣者是什么人。祖曰。待汝一口吸尽西江水。即向汝道。士于言下顿悟玄旨。自尔夫妇子女俱登佛地。东土居士。唯庞翁为最矣。

三台辅相。州牧县长。各有所司。皆号宰官。各赋才技。各长议论。菩萨示同事摄。言易入而踵相属也。**若诸众生爱**立纲常。**治**正风化。令**国土**清平。国域也。**剖**判决**断**民之枉直。使**邦邑**安隐。邦封也。有功者封于此也。邑县邑也。**我于彼前现宰官身。而为说**移训风俗片言折狱之**法。令其成就**。

赵清献公汴年四十馀。摈出声色。系心宗教。会佛慧居衢之南禅。公日亲之。慧不客措一词。后典青州政事之馀。自多宴坐。忽大雷震惊。即契悟。作偈云。默坐宫堂虚隐几。心源不动湛如水。一声霹雳顶门开。

唤起从前自家底。慧闻笑曰。赵汴道撞彩耳。富郑公弼初于公门未有所趋。公勉之书曰。伏惟执事富贵如是之极。道德如是之盛。福寿康宁如是之备。退逸闲休如是之高。其所未甚留意者。如来一大事因缘而已。能专诚求所证悟。则他日为门下贺也。此非现宰官身与宰官说法之样乎。

现婆罗门身

婆罗门此云净行。劫初种族。山野自闲。故人以净行称之。西域四姓中之胜者也。**若诸众生爱诸数术**。即咒禁与和合占相推步盈虚等术。**摄卫自居**者。调养身寿之数。如郭璞华陀之流。**我于彼前现婆罗门身而为说**算数方术等**法。令其成就**。上应世谛男身。下应奉教男女。

现比丘身**若有男子**于家厌离。**好学出家。持诸戒律**者。自十戒进至二百五十戒。**我于彼前现比丘身而为说**三聚律仪之**法。令其成就**。

比丘含三义。一乞士。清净活命故。二名破烦恼。三名怖魔。智论云破恶。如初得戒即言比丘。以三羯磨发善律仪也。若就行解言之。戒防形非。定除心乱。慧悟想虚。能破见思之恶也。怖魔者。既能破恶魔罗。念言此人非但出我界域。或有传灯化我眷属。空我宫殿。故生惊怖。涅槃说四种比丘。一者毕竟道即无学。二者示道即初三果。三者爱道通内外凡。四者污道也。

现比丘泥身**若有女人**厌离在家**好学出家。持诸**二百七十七**禁戒。我于彼前现比丘尼身。而为说**。求离诸染之**法。令其成就**。善现云。尼者女声也。药师云。五百戒。僧祇云比丘尼有二百七十七戒。八波罗夷。十九僧伽婆尸沙。三十尼萨耆。百四十一波逸提。八波罗提提舍尼。六十四众学法。七止诤法。戒本云。若随事随顺人应与现前毗尼等事钞。尼众篇云。善现见佛初时不度女人出家。为灭正法五百年。后为说八敬听出家。依教行故还得千年。今时不行随处法灭。会正云。佛成道后十四年。姨母求出家。佛不许度。阿难为陈三请。佛令庆喜传八敬。说若能行者听汝出家。一曰百岁比丘尼见初受戒比丘当起迎送礼拜问讯。请令坐。二者比丘尼不得骂谤比丘。三者不举比丘罪。比丘得说尼过。四者式叉摩那已学于戒应众僧求受大戒。五者尼犯僧残应半月在二部僧众行摩那妊。六者尼半月内当于僧中求教授人。七者不应在无比丘处夏安居。八者夏讫当诣僧中求自恣人。式叉摩那此云学法女也。

现优婆塞身

优婆塞此云近事男。谓亲近事奉三宝之男子。若有男子乐持五戒。志幕清净敬事三宝。我于彼前现优婆塞身。而为说仁义礼智信之法。令其成就。

现优婆夷身

优婆夷此云近事女。亲近奉事三宝之女人。若有女子欲求不犯五戒清净自居。堪近事三宝者。我于彼前现优婆夷身而为说五戒之法。令其成就。

现女主等身若有女人内政立身。书云有闺门之修。而无境外之志。故曰内政。然闺门为万化之元。闺于家国之治乱也。今曰内政者。谓掌内廷之政而正位乎内。按女主即天子之后也。周礼天子之后立六宫。三夫人。九嫔二十七世妇。八十一御妻。如责而能勤。富而能俭。情欲之感无介容仪。厌昵之私不形动静。故曰立身以修家国。家通大夫以下。国通诸候以上。我于彼前现女主身天子之后也。及国夫人邦君之妻也。命妇妻因夫荣之称大家。如后汉扶风曹世叔妻同郡班彪之女。名昭字惠姬。和帝数召入宫。令皇后贵人师事焉。故曰大家而为说法令其成就。

现童男身若有众生欲立志全身。不坏男根。终身而不犯女色者。我于彼前现童男身。童者赤子之称。而为说清净无染之法。令其成就。

现处女身若有处女者未嫁之女也。爱乐处身令身清净不有求夫侵暴之心。纵有强施聘币必矢志而不从者。我于彼前现童女身而为说坚贞自守。离欲清净生天等因之法。令其成就。已上四圣及天与人皆是欣求心量。此菩萨调而应偶而会。竿木随身逢场作戏。所谓同事摄者也。

现八部身

此为说法令其出类。前天欲求入天界。此天欲求出天界者非重也。恐报尽复堕故也。说法有二。一说超脱善法令修出。二说本行业法令不入。法华疏云。天者天然自然义。修十善因生最胜处。单修习上品十善乃生欲界。修根本四禅离欲粗散。则生色界。若厌凡笼修四空定生四空天。名无色界也。

一部若有诸天不受天乐。乐出天伦。我现天身而为说其所好之法。令其成就出离天伦也。

大论云。诸天命欲终时五死相现。一华冠萎。二腋下汗出。三蝇来着身。四见更有天来坐己坐处。五自不乐本座。俱合论明此五衰有小大之异。小者一衣服严具出非爱身。二自身光明忽然昧劣。三于沐浴位水滴着身。四本性嚣驰今滞一境。五眼本凝寂今数瞬动。此五相现非定命终。遏胜善缘犹可转故。大者一衣染尘埃。二华鬘萎悴。三两腋汗出。四臭气入身。五不乐本座。此五相现必定死故。故乐出伦也。

二部若有诸龙龙之生粪不同。相貌不同。住处不同。善恶不同。有三怖。热沙。金翅。黑风。又三共。淫。嗔食虾蟆。炎天行雨脱骨。所以诸龙厌本伦之苦乐出龙伦。我现龙身而为说断淫法令其成就。

三部若有药叉秦云贵人。亦云轻捷。有三种。一在地。二在虚空。三在天。地夜叉但以财施故不能飞空。天夜叉以车马施故能飞行。佛转法轮时地夜叉唱。空夜叉闻。空夜叉唱。四天王闻。如是乃至梵天也。三云天夜叉又云伺察以守护天门城池。故今乐度本伦。我于彼前现药叉身。以菩萨面夜叉心不隔一线故而为说断杀法。令其成就。

四部若乾闼婆此云香阴。不啖酒肉。唯香资阴。亦云寻香行。帝释作乐时此神体上有异相出。然后上天。又云烧沉水香此神寻香而往。奏世间乐。乐脱其奏乐神伦。我于彼前现乾闼婆身而为说断戏之法。令其成就。

世尊因乾闼婆奏乐。其时山川大地尽作琴声。迦叶起作舞。王问迦叶岂不是阿罗汉诸漏已尽何更有馀习。世尊曰莫谤法也。古德颂云。轻轻拨动一条弦。声振三千及大千。赖有饮光知此意。肯将罗袖惹春烟。

五部若阿修罗此云无端正。以女美男丑。亦云非天。多诈谄无

天行故。乐脱其伦。我于彼前现阿修罗身以嗔化嗔而为说断嗔法令其成就。

什曰。阿修罗。秦言不饮酒。因缘出杂宝藏。法华疏云。阿修罗采四天下花醞于大海。龙鱼业力。其味不变。嗔妒誓断。故言无酒。阿修罗在因之时怀猜忌心。虽行五常。欲胜他故。作下品十善感此道身。罗睺云障持。化身长八万四千由旬。举手掌障日月。世言日月蚀。释名云。日月亏曰蚀。稍小侵亏如虫食草木之叶也。京房易传云。日月赤黄为薄。亏毁曰蚀。或曰不交而食曰薄。韦昭云。气往薄之为薄。亏毁曰蚀。成论云。譬如天日月。其性本明净。烟云空雾等。五翳则不现。等字兼修罗言。故佛诫云。修罗罗女。莫吞日月。能破黑暗。能除众热。

六部若紧那罗形似人而头有角。人见则疑人耶。非人耶。因呼为疑神。天帝丝竹乐神。所奏出世间法乐。即四谛因缘六波罗等也。乐脱其伦。我于彼前现紧那罗身而为说断谄之法。令其成就。

七部若摩呼罗伽什云地龙。肇云。大蟒神腹行者也。因多毁戒。微行惠施。故堕此类。亦云守护伽蓝。昔十三祖迦毗尊者山行数里。逢一大蟒。直前不顾。蟒盘祖身。祖即为蟒受三皈。听讫。现老人素服而去。是显菩萨龙蛇混杂无定名。无定相也。今者摩呼罗伽乐脱其伦。我于彼前现摩呼罗伽身而为说断痴之法。令其成就。八部中少迦楼罗一部者。迦楼罗云金翅。翅金色故。张翅则广三百三十六万里。观海之龙命将尽者。以翅擘海取而食之。顶有如意珠。肇曰。金翅鸟神。此鸟诸佛收在佛后火焰中。同龙一处。摄在龙中。故菩萨不为现身也。上八部竟。

现人身若诸众生乐人修人者。谓在人中原世世不脱人身。修进不怠者。前八部皆愿出本伦。未知何趣。人俱愿求生人道。即人道亦不恳失人身。何也。六道中唯人道能修无上正觉故。裴公云。鬼神沉幽愁之苦。鸟兽怀獝狻（xù róng）之悲。修罗方嗔。诸天正乐。可以整心虑趣菩提。唯人道为能耳。今于人中乐修人身。故我菩萨现人身而为说精持五戒之法。令其成就。

现非人身若诸非人。有形无形。有想无想。统收五

趣。无形即摄无色界天。无想即摄无想天等。形与无形。想与无想。地狱总该。馀则易知。或此偏于地狱。此人与地狱并前八部中。四趣共成六凡界也。长水云。有形有色蕴。如休咎精明等。无形无色蕴。如空散消沉等。无形有想如鬼神精灵等。有形无想如精神化为草木金石等。皆非人也。此中无形难与现形。无想难与说法。菩萨由三昧力故。为此等乐度其伦者。我于彼无形前皆现其无身之身。于无想中。发无想之想。而为说断邪见之法令其成就。得脱本伦此类实劣。盖菩萨妙力殊胜不可思议也。

嵩岳破灶堕和尚。言行叵测。山坞有届甚灵。唯有一灶。远近祭祀不辍。师一日领侍僧入庙。以杖敲灶三下曰。咄此灶只是泥瓦和成。圣从何来。灵从何起。恁么烹宰物命。又打三下。灶乃倾破堕落。须臾有一人青衣峨冠设拜。师曰是什么人。曰本此庙灶神。久受业报。今日蒙师说无生之法。得脱此处。生在天中。特来致谢。师曰是汝本有之性。非吾强言。神再礼而没。

总结慈力观智应现是名妙净之体。染污即不得。是名三十二应入国土身之用。应现即不无。夫如此者皆以三昧闻熏闻修无作妙力。逐浪随波泛应曲当。不劳精力。不费心思。现佛现人。随感随应。如是自在成就。然有求而不应者。皆信力不专。念力不切。亦或平日毁谤。心行皆差。特自障耳。浊水之中无月。覆盆之下无日。岂日月有私哉。以三十二应。释明上同佛慈力竟。下以十四无畏。释明下合众生悲仰。

总释且标世尊。我复以此闻熏闻修。金刚三昧。无作妙力。与诸十方三世六道一切众生。同悲仰故。盖菩萨返闻自性。遂得三慧圆通。而证全法界。则与众生身心冥同一体。故众生悲仰之心。摄在菩萨大悲心中。菩萨大悲之心。遍在众生悲仰心中。凡圣体同交感相应。故能令诸遭苦难众生。业报身心。于我寂灭身心中。获十四种无畏功德。菩萨同生悲仰为功。令其无畏为德。众生悲仰为功。或就利行为德。总明由证起用竟。

总标众生于我身心获八难无畏功德。

一者由我不随前声所起知见。故不自观耳识。分别世出

世间之音。但旋倒闻机。返照自性。以观智观世间苦畏众生一心称观音名者。我即运其智力加庇。令彼十方苦恼众生。蒙我观其音声即得解脱。观智即悲慈二种观心。是以我之观众生。与众生之念我。体用一如。苦乐不二。圣凡平等。情智融通。故得一根返源六根妙用。而令众生解脱苦恼矣。古德谓令众生亦用闻熏观声。然众生在急难中。几人惯习闻熏。纵有一二何名普救。又众生自能闻。何待菩萨救拔。法华云。众生一心称名。菩萨观声即时令脱。但于苦恼众生下加。蒙我二字。文理兼顺也。此一为总观智加被观机。获众苦无畏。下十三别释。

火难无畏二者知见旋复。知见属火。由外尘粘湛发光。菩萨旋闻与声脱时。亦旋见与色脱。而归圆湛。故见业不交。尘火自息。火性空寂。即如来藏用遍法界。菩萨证极法界。威神无量。故令诸众生一心称名者。即为大悲威光所摄。设入大火。火不能烧。如入山阴暑不能侵也。

（木十隽）李曰。准天台释火难有三种。一果报火。下从地狱上至初禅。二恶业火。通烧三界。三烦恼火。通乎三乘。火难既尔。他难亦然。妄想断灭。诸难亦无也。

水难无畏三者观听旋复者。闻性属水。本由外尘粘湛发妄。今复旋听归湛。闻业不交。妄水自竭。水性空寂。周遍法界。故令诸能念观音众生。蒙我观其音声。施其加被。设为大水所漂。水不能溺也。

温陵曰。内外四大常相交感。见觉属火闻听属水。故见业交则见猛火。闻业交则见波浔。今知见旋复则无见业。观听旋复则无闻业。故水火不能烧溺也。于听言观者。犹音言观也。大水所漂意兼风灾。僧问保福如何入火不烧入水不溺。福曰。若见水火即被烧溺。贯珠曰。若有水火见。即被烧溺。此真旋复之妙者。

鬼国无畏四者断灭妄想。心无杀害。妄想即暗鬼也。鬼神即以阴隐为想因。以杀害为堕缘。故妄想生灭害法身慧命。若妄想断。内灭暗鬼矣。外除杀业。归一如来藏心也。是知鬼之杀人。必候其可杀之机而杀之。菩萨断妄想则杀机寂。人亦学之。菩萨乃以观音之智而加被诸人。令诸众生不惟不致鬼来害人。即入诸鬼国。鬼不能害也。以下耳根功胜收六根。

刀兵无畏五者以本觉内熏。旋颠倒之闻机成真闻性。则令

六根销复。皆同闻性。亡于声听。根境既销。则心境虚明。智光不动谁分自他。尘性既空。则能令众生临当被害之时。刀寻段段坏。根性既空。则使其兵戈斫身之处。犹如割水无痕。戈性既空。亦使当兵戈之心如吹光。所谓将头临白刃。如剑斩春风。其于一真性中本无摇动。

鬼见无畏六者以真闻熏去妄闻。精明令现内莹发光明遍法界。则诸鬼神幽暗习性自不能全。是故以圆照法界之慧光能令众生。药叉即夜叉。有在地在空在天者。罗刹云可畏鬼。鸠槃荼魑魅鬼。及毗舍遮啖精气鬼。富单那热病鬼等。于鬼类受幽气者。虽近其傍。目不能视。以慧能治愚。明能破暗故也。

枷锁无畏七者诸尘系根犹如桎梏。今音性圆销。则内无所系。观听返入。则外无所禁。如此离诸尘妄而自无羁系之缘。是故能令苦难众生。一心称名。蒙我观其音声之力加庇。则令禁系枷锁所不能著。俱以心空境寂故也。

劫贼无畏八者声尘劫心害性。犹若盗贼。菩萨外灭音性。内圆闻性。内外无敌。善德本同。于一切处遍生慈力。而无复恶心相向。是故能令众生经过险路一心称名。蒙我观其音声化碜心害人之贼者。为慈悲眷属。自不能劫。法华云。念彼观音力。成即起慈心也。上八难无畏除现苦竟。下明三毒无畏除苦因也。

贪欲无畏九者熏闻成真迴离尘色。根境既脱。贪欲之念自何而生。是故色所不劫。其真心亦复。能令一切多淫众生。远离贪欲。贪欲即顺境也。若多淫欲。常念恭敬观世音菩萨即得

离欲。乃至嗔痴亦然。

忿恨无畏十者嗔恚生于敌对。发于违拒。菩萨了得纯一圆音。则无尘相。或毁或誉无非妙音。纯归第一义谛。音声既纯。则根境圆融周遍。无有能对所对。而是非之心本寂。违顺之境自空。何嗔恚之有哉。故尔能令一切忿恨众生。离诸嗔恚。

痴暗无畏十一者痴由妄尘障蔽真心。无明盖覆智体。菩萨销除尘暗。旋复精明。外而法界内而身心。洞然映彻。犹如琉璃朗彻无碍。是故能令一切昏而具足见惑者。钝而具足思惑者。性障具足无明者。诸阿颠迦。此云无善心。痴之最极者。永离痴暗。此贪嗔痴不惟凡夫所有。二乘欣涅槃即贪也。厌生死即嗔也。迷中道即痴也。菩萨广求佛法即贪。诃斥二乘即嗔。未了佛性即痴。上三毒竟。下二求乃除疑畏其终不一得之疑也。

求男无畏十二者融形即碍灭。复闻则性真。不动道场先得其体实智也。形身既驰故能涉入世间不坏世界。后彰其用权智也。权智干事。是故能遍十方供养微尘诸佛如来。而修福足。能于各各佛边为法王子禀其法而得慧足。继法王位有男之道。既为两足之佛子。是故能令法界无子众生。欲求男者。诞生福德智慧之男也。

求女无畏十三者。六根圆通通有明义。故明照无二。谓见闻觉知六根互用。性无违顺。成一圆融清净宝觉也。圆有含义。故含十方界。无不从此法界流也。由明照无二。故立大圆镜则无相。

现由含十方界故立空如来藏。则无物不容。具此虚受之实智。实智诣理。理能含育。故能承顺十方微尘如来秘密法

门。受领无失。盖承顺秘密。即坤仪柔德。受领无失即闺门能事。所以能令法界无子众生。欲求女者。诞生端正福德柔顺众人爱敬有相之女。吴兴曰。引阿含明地狱。已上乃至欲天皆有无子之苦。今所求者悉能满心。是亦拔其苦也。

称名无畏十四者。此婆婆三千大千世界百忆日月。乃世尊之化境。一化境之中以圣人现量所知。现住世间诸法王子有六十二亿恒河沙数。修法垂范教化众生。随自所修实行以利已也。随顺众生方便智慧。随他所欲以利物权智也。如此权智各各不同。阿难前云虽复悟知一六亡义。然犹未达圆通本根。由我所得圆通本根。只在发妙耳根一门。观此经文可见耳门之修。克顺机宜。应求与说。不待选而后知也。谓之本根者。此方本利之根。妙耳门者。备乎离深圆之三妙也。然后身心微妙含容。应化无方。身之微妙含容。智悲双运。心之微妙含容。十界依正靡不周遍。则知六十二亿恒河沙菩萨所证法门。一一皆不离我法界海慧。故能令众生持我名号所有功德之人。与彼共持六十二亿恒河沙诸法王子名号功德之人。如是校量二人福德正等无异。

出同功之由。世尊。我一名号与彼众多名号无异。由我修习得三种真实圆通。旧说此方众生耳根利故受道者多。所以观音化胜。馀根钝故受道者少。所以诸圣化劣。是知行位虽齐。机对有异。总彼河沙菩萨止敌观音一人。故使持二福德为正等。据此所说。已自密简圆通。为未晓者更待文殊详拣。

总结是名十四施无畏力。后文十方微尘国土皆名我为施无畏者。非但悲心应拔令彼无畏。亦以慈心福慧备与众生也。下明四不思议。融前观为广大智慧观。

总标四不思议由证起用

世尊上由修习得真圆通。获十四无畏力福备众生矣。我又获是圆通本根。修证无上道故。以自利既入等觉。又能善获四不思议理出无为名不思议。圆应不测名无作妙德。以利它下别示随机现益。

一身多身不思议

一者由我初获闻中妙妙闻心。入流亡所。闻所闻尽。唯一心精遗拔闻根。六根一时齐拔。故令见闻觉知不能分隔。是一妙矣。遂至觉所觉空。空所空灭。得成一心圆满菩提。融通万有。无浊无染。故曰清净。含摄一切故曰宝觉。妙即寂灭现前之象。唯其闻心妙。妙故我能于一身现众多妙容。能于众身说无边秘密神咒。其中或现一首三首。五首七首。九首十一首。如是乃至一百八首。千首万首。八万四千烁迦罗首。此云坚固。首表六用之总。二臂四臂。六臂八臂。十臂十二臂。十四十六。十八二十。至二十四。如是乃至一百八臂。千臂万臂。八万四千母陀罗臂。此云印各有妙印。臂表提携之悲。夫身含十虚毛端现刹。被空与刹又不啻如首臂而已。彼八万四千首臂。犹人之八万四千毛孔耳。未必为异事也。圣人之言即事即理。既曰不可思议。岂可以思议测度哉。二目三目。四目九目。如是乃至一百八目。千目万目。八万四千离尘合觉之清净宝目。目表照了之智。对众生八万四千尘劳。以显八万四千手眼。但众生浑身手眼迷而不知。俱成业用。若菩萨得之信手拈来。俱成妙用如此泛应尘劳。得大自在。此十一地等觉妙行也。华严十地以前犹依本智长养大悲。至十一地长养功德。纯是大悲为法界体。与智圆观。故观音手眼通身。遍身而以大悲称也。一体之中慈威定慧无所不备。而继二十四圣示现者。明彼所现虽各一端。圆

而会之。咸极于此。使悟入者不止二十五门。顿了八万尘劳。法界事理。会不离吾一圆融清净宝觉之体。能同能异。即一即多。无边刹海德用遍周。十方身土机相摄八。邪正吉凶之术。养生安物之方。法法圆通尘尘具足者矣。或慈以摄善人之心。或威以折邪魔之胆。或定以绝散动之门。或慧以破无明之窟。故能泛应尘劳。曲施诱迪。无不如心。救护众生得大自在。由三昧力熏闻性而成慈无量心。故能救护众生得大自在也。

现各各形说一一咒不思议

二者由我闻而思思而修。闻所闻尽。脱出六尘。如声度垣不能为碍。三慧圆明。故我妙能现一一形。诵一一咒。由众生根器不同。故对机现形亦不同。由众生习气不同。故对机说咒亦不同。其形其咒。能以无畏施诸众生。是故十方微尘国土。皆名为施无畏者。前十四无畏能令众生称名自脱。此明现身说咒。令其脱一阵，故有不同。乃由金刚三昧。熏闻性而成悲无量心。故能令诸众生称为施无畏者。

过化不思议。三者由我修习本妙圆通。指耳根言。由此而证清净本根。则转藏识成镜智。于诸尘境毫无取着。故所游世界。皆化慳心而为喜心。亦令众生舍身珍宝。求我哀愍。受之而施作佛事也。此金刚三昧熏修闻性而成喜无量心。故能令诸众生欢喜布施不惜身财也。

供养佛生不思议四者我得妙契诸佛净圆真心。始以　　因心契果觉慧足也。证于究竟终入妙觉果海。则无量佛法宝藏功德法尔现前矣。妙庄严海既入。佛法宝藏既开。具无量福慧。于中能以无量珍宝广作佛事。身中能运无尽神通。妙兴种种法财。供养十方如来。傍及法界六道众生。以其等观一切众生。具有如来智慧德相。无非佛者。故生佛同等广施供齐福足也。福慧两足。

随机乐求。求妻得贞静幽闲之妻。求子得福德智慧之子。皆世间之法财。求三昧得三昧。皆与出世间之法财。求长寿得长寿。亦与世间之法财。如是乃至求大涅槃。得大涅槃皆与获出世法财之益。

吴兴曰。四不思议前二属应。后二时机。应中备显形声二益。初文虽云说咒。而正示现形。即应身功用也。次文虽复现形。而正示声益。则名称普闻也。机中具明因果二相。先明修因。则六度之中略举布施。俾求福故。后明感果。则世出世愿。靡不成就。令得乐故。天台曰。我得佛心证于究竟。则无理而不圆。无法而不具。如萨捶之得摩尼。置之高幢。随人所需无不充足。仰足以养父母。俯足以给妻子。中足以及众生。在法亦然。故曰能以珍宝种种供养十方如来等耳。

正结圆通佛问圆通我从耳根一门深入。彼六知根应拔圆脱。反闻功成。故得圆照三昧。寂灭现前。一体纯真。而上同诸佛。下合众生。故得三十二应十四无畏。四不思议随缘应化。心得自在。因我反闻入法性流。亡诸所相。以圆湛不生灭性为因心。得三摩提。然后圆成果地修证。成就菩提。如此因心果觉妙方便门。斯耳根圆通为第一殊胜。详夫诸圣皆称第一。各尊所得。非真第一斯则对此方机具三真实。文殊所谓圆通超馀者。观世音为最。是乃真第一也。

兼明授记世尊。彼古佛观音如来。叹我善得圆通法门。于大会中授记我为观世音号。嘉其师资道合也。且是因记而非果记。应在初住始证之时。若入地上乃至等觉。当援果记而出佛名矣。吴兴曰。按观音三昧经及大悲经皆云此菩萨过去久已成佛。号正法明。又悲华经说。往昔宝藏如来授不瞬太子记名观世青。然则悲华与此经皆覆本垂迹之名耳。令得圆通即太子之后身。既示因位亦示次第修证也。

结显人法同名

由我观听十方圆明。唯一如来藏心。藏心周遍故观音名遍十方界。此结法门珠胜。大众各陈竟。

【拣选圆通章】

大意诸佛交光灌顶。敕文殊分明指出耳根圆通常三种真实。为此方众生华屋之门也。盖前虽令一门深入。而竟来说出何门。故敕众圣以文言各陈圆通。则华屋诸门悉启。今诸佛以瑞相应者。欲选耳根。令悟依正因果。自他交彻。而曲合此方机宜。故观音不次陈那。而居后者以便选也。

诸佛瑞应

尔时世尊于师子座从其五体同放宝光。以显浑身是大光明藏。远灌十方微尘如来。以白果彻他果。及法王子诸菩萨顶。以自因彻他因。表圆通根理无上故。正脉科此名以自彻他因果瑞. 下文以他彻自因果瑞。彼诸如来亦于五体同放宝光。此表证性明极。则宝觉圆融全体发现也。从微尘方来灌佛顶。顶为圆极之相。显十方如来同于六根证无上菩提顶法也。并灌会中诸大菩萨及阿罗汉者。圆证二十五圣所证圆通。实无优劣。密证耳根性圆周遍智境全彰。先为此方众生庆也。

无情法光瑞林木池沼皆演法音。交光相罗如宝丝网。圆证根尘既销。音光交涉。依正不二，性体本同有情无情齐成佛道。则一切色是妙色。一切声是佛声。无非悟入之处。无非圆通之理也。

会众获益瑞

是诸大众顶门得灌未曾有之佛光。耳门得灌未曾有之法音。一切大众普获金刚智。以破惑障三昧。定证圆通所谓有三摩提。名大佛顶首楞严王。妙庄严路。堂堂放在吾人面前。岂非消习漏于刹那。廓众尘于一念。万行备于性天。宝觉圆于实际者哉。日劫相倍之功兹亦见矣。

天雨宝花瑞即时天雨百宝莲花。青黄赤白间错纷糅。圆显天然瑞相。应时间错庄严。表在会获益者皆得证入。住行向地等妙四十二圣。真因无作妙行自然分也。

空成宝色瑞十方虚空成七宝色。圆显真空性色。

山河自隐瑞

此娑婆世界大地山河俱时隐而不现。由净秽情亡。故有为习漏当不复生也。

合界梵呗瑞

根尘消复是故唯见十方微尘国土合成一界众尘廓然无复隔越也。总相法体既现。则林木池沼皆演圆音。风动水流通成法喜。是名梵呗咏歌自然敷奏。同为证成共宣法利。能使法界永离众苦。常得妙乐。真实圆通。其验如此。故众瑞一时应之。

佛敕拣选

夫如来藏性无不真实。十方如来于十八界一一修行皆得圆满。而众生亦得随根随尘无非真理。皆可悟入。但最初下手须自一门。且教体有方。根器不一。证性总归圆通。今欲逗机。必大智拣选。令易成就也。于是如来告文殊师利法王子者。敕文殊有四义。一智为行首。今欲发行因以智为先导。谓此菩萨实智第一故。二智能知别真实圆通。谓此菩萨具择法眼故。三有始终。于当机首而提奖归来。恨多闻而请妙定方便。今为选其堪教故。四征信于人。谓此菩萨是诸佛之师。今权现为无上法王。克绍家业之子。亦从此耳门证入。故汝今观此二十五无学。诸大菩萨及阿罗汉。各说最初下手工夫。因兹得成道果之方便。此谓开方便门。皆言修习真实圆通。此谓示真实相。彼等修行之门平等平等。实无优劣。前后差别。惟归一如来藏。并无并涉。门门皆可还源矣。盖诸佛散在十方根随方利。各有多生熟习。顺其种性。各有多分烦恼对治所宜。我今欲令阿难开悟二十五行。以谁行当其此方之根。圆根修行与不圆根日劫相倍。故当拣选。兼我灭后此婆婆世界众生。欲入菩萨乘求无上道者。从何方便门得易成就。得其门者等诸佛于一朝。故当拣选。吴兴曰。性如华屋。根如入门。若得其门方受其赐。世人以解为证。请示最初入道方便。与二十五圣孰为其伦乎。汝以心言直故。酬我所问。则未来诸佛道在师也。

领旨拣选文殊师利法王子奉佛慈旨。即从座起。

顶礼佛足。承佛威神。说偈对佛。偈中先明真妄。若无迷悟岂有修行。因迷一真遂成诸妄。悟逐根门遂分迟速。唯耳根为初心方便也。

先立体用觉海性澄圆。吾人见闻之觉体本具深广之海量。而觉海性体义相澄圆。性海则澄停湛寂无诸起灭。觉海则圆融洞鉴。无诸偏漏。而圆澄觉性元具妙用。不假作为绝诸能所。体相用三圆满而本无亏缺。通融而本无乖背。即性觉妙明本觉明妙也。

从真起妄

良以元明性体上忽起能照。遂生所照。所既妄立。而能照之真性遂亡。即迷如来藏本觉。而妄成业识矣。即因明立所。明既妄立。生汝妄能。

万法生起

性觉既昧而为业识。遂迷真空而成妄有之虚空。由是依空晦而结暗为色。复立有情无情二种世界。而妄想澄凝便成无知。乃名国土。妄想分别则成知觉。乃名众生。此即依无明藏识生见相二分也。岂知虚空生乎大觉性中。如大海中之一沤泡发相也哉。以虚空较之大觉尚眇劣如此。况有漏微尘国土。皆依空所生者。其微小可知。即前由是引起尘劳烦恼。起为世界等。

了妄即真

若沤灭则空亦本无。况复依空所生之诸三有而独存乎。即三缘断故。三因不生。狂性自歇。歇即菩提。一部楞严。横竖发明。头头凑着。如镜交光相似。有谓诸者助语词。

温陵曰。诸三有指微尘国土中三有也。吴兴曰。有漏兼有情三有。含情器。

诸门平等

苟一人发真归元。十方虚空悉皆消殒。何况空中所有国土而不震裂。是则顿悟一心不假方便。真实归元。性体本无有二。但随根不一各从其便。故方便亦有多门。

诸圣无差别门

吾圣依如来藏性修行。无不圆通事事无碍。故十八界一一证得。若顺若逆憎爱苦乐。皆为方便。入华屋藏性之门。如千迳九逵皆方便入长安面君之路。何须拣选。

对机应选

但初发心人入三昧时。若得圆根。顺而易入则收功速。若不得圆根。逆而难入。则取效迟。既尔迟速不同伦。须用拣择以便悟入。是知拣择诸门意在令舍也。

先拣六尘

盖有闻法之人。一念使得无心者。有至十。地乃得无心者。尽世间难得一无心道人也。前云彼等实无优劣。今文珠向无优劣处分个优劣。无差别处分个差别。于是将二十四圣掂斤播两。一一品题。皆不当此方圆通之本根。后独选耳根一门为最胜。故先拣六尘也。

尼沙陀因观不净析色明空。妙色密圆。此色性因妄想结暗所成。质碍之尘。性多障蔽。此色虽则以见精了之。终不能明彻。如何以此不明不彻之尘。令初心于是了之使彻。以获圆通。此非拣圣拣法。正对方拣机也。凡曰云何获圆通。皆就此方之机拣之。陈如悟四谛。声妙音密圆。今拣音声不离诸杂语言。但伊音声即属名句味而已。伊犹彼也。一字为名。名诠自性。如云火只诠得火。更不诠何等火也。多字为句。句诠差别。如云烛火灯火等也。味即义理也。占以文为味者。字能显二。如味能显食中之咸淡。义显文中之奥妙。且理圆言偏名不能含句与义。是一句非能遍含一切义。云何初心依之获圆通。

问此与观音耳根何异。答声是佛语。根乃自心。认尘则著他语言。观根则了已心性故。

香严闻香入鼻。观香无生。，尘气倏灭。妙香密圆。今拣香以合鼻其中。方知有香。若离于鼻。则元无有香。既因离合而有香。则能觉之心不得恒于一。其所觉之香。本不恒矣。云何初心者依之而获圆通。

药王药上因尝众味。了味无生。由味觉明登菩萨位。今拣味性亦非本然之体。要以舌合味时方有其性。离根元无其能觉之根。不得恒一。则知味之性亦不能恒。云何初心者依之而获圆通。

跋陀婆罗虽忽悟水因得无所有。妙触宣明。成佛子住。今拣触尘必以身为能触。物为所触。能所两合。方明中间有冷暖涩滑之触相。若无所触与能触合。则不明之有触。况此触相或合或离。性非有定。云何初心依之而获圆通。

迦叶观尘变坏。修于灭尽。妙法开明。消灭诸漏。今拣法尘悟则虽称妙法开明。乃是属尘落谢影子。故为内尘。即凭前尘落谢而尘。必有方所。然意为能缘。尘为所缘。心无并虑。如缘善心教则不能缘恶。是则能所非遍涉。云何初心因之而获圆通。

此拣六尘者最疏。且具障蔽染污二义。疏则难转。蔽则难圆。染则难通故。

拣五根

律陀修乐见照明金刚三昧。旋见循元。由斯得证。今拣见性虽是洞然照了。但能明前三二隅。不能明后一方二隅。是为四维亏一半。云何依不圆根而获圆通。

槃特迦调出入息。反息循空。因是得道。拣鼻根以息显发。鼻息出时不能即入。而入时亦不能即出。而出入虽通现前。无中交之气。是则支离间断匪相涉入。云何初心依之获圆通。

钵提虽观味之知。非体非物。还味旋知。成无学众。今拣舌根有说法尝味二用。论说法则无碍辨才。犹与圆通相近。非入圆通无端

也。若论尝味一节。因味尘方生觉了之根入。若味尘灭亡。则觉了之知无有。云何初心者依之而获圆通。

毕陵观觉觉痛。觉清净心无痛痛觉。纯觉遗身获无学果。今拣身根要与合方知故。必所触合同方明了触之根。是知身非触而不显。既有能所各别。自非圆觉观之义。身根触尘有边涯限量。不能冥会。云何初心依有限之身根。以获圆通。向下想念指第六识。而六以七为根。故名意知根。

须菩提旷劫空寂。空性圆明。入宝明空海。同佛知见。今拣知根杂于意识之乱思。已成浑浊。则湛了根性终无能见。若有意知根。必有想念相依。不可脱故。久修灭定者。犹不能脱去想念。云何初心依乱想之根而获圆通。

拣五根者。根能旋反转之即性。胜彼尘识。然六根圆缺不齐故。

拣六识

舍利弗旷劫清净见觉明圆。光极知见。今拣识见杂三和。谓根尘识三和合而生。穷诘其本性无相可得。故称非相。和合则有。不和合则无。自体先无定相。初心者云何依无定之体而获圆通。

普贤用心闻能知沙界外事。得大自在。今拣心闻洞彻十方。此之生于久修大因行愿力。而初心机小则不能入。云何小机依耳识以获圆通。

孙陀罗心多散动。观鼻端白息久发明。明圆灭漏。今拣鼻想本是权机。只令收摄其散心。依所暂住而真一心无住．若果有所住。则成能所矣。能住是心。所住是鼻端白。能所对待。云何

初心者依有住之心。而欲获圆通。

富楼那助佛转轮。说法无上。降伏魔冤。销灭诸漏。因舌识而悟入。今拣说法虽由舌识。调弄音声文字。亦是满慈旷劫已来宿因成熟其大辨才。故得开悟。乃是久远先成之者。非一时舌之所能。况名句是不相应行。元属于有为。非无漏之法。云何初心者依此而获圆通。

波离因持戒清净。身心寂灭。成阿罗汉。今拣持戒无犯。但能拣束其身。识乃非身。而无所束。且身识但局于身。元非遍一切。云何依此不遍之身识而获圆通。

目连修定。旋湛意识。心光发宣。得大神用。今拣神通本乎旷劫宿因之力所成。何关乎依法尘所有意识分别之性。即此神通因意识有。此意识念念攀缘。非能离物。云何初心者依此而获圆通。此六识经首破六处。识心是生死根本。不可依之错乱修习。而诸圣自陈者。见圣性无不通也。若初心用此。别成声闻魔外者多。故拣也。

拣七大

持地菩萨因悟当平心地。见尘无性。不相触摩。悟无生忍。若以地性观。地是坚固质碍之物。非能通达。且平填要路。功涉于有为。元非圣性。遇佛开示方得悟入。云何初心者依之而获圆通。

月光作水观。身水香水性合真空。一味流通得无生忍。若以水性观。乃是想念而后成水观。非真实如如之理。欲契如如不动之理。须是如如不动之智。非分别觉观之心可成。云何初心者依分别觉观而获圆通。

乌刍因名火头金刚。观多淫心成智慧火。生大宝焰。若以火性观。乃是厌有欲火而求离。非是无能无所之真离。身心俱断。断性亦无。方为真离。故知厌有求离。非初心一定之方便。云何初心者依之而获圆通。

琉璃光观身心世界皆妄缘风力所转。于动见不动。即证实相。若以风性观。而四大身心皆是风力所转。则有起动有寂静。非无对待。既有对待。非无上觉。云何初心者依之而获圆通。

虚空藏观四大无依妄想生灭。虚空无二。佛国本同。得无生忍。若以空性观。似通似圆似常。则不可拣。此空乃无明执成昏昧顽钝之物。先非有知觉者。既无觉知为因。是异于菩提之果。云何初心者依之而获圆通。

弥勒修唯识观。识性圆明入圆成实。得无生忍。若以识性观。观此识性念念生灭。非常住真心。若存心观之。识性乃虚妄。云何初心者依之而获圆通。

大势至由念佛三昧。都摄六根。净念相继。得无生忍。然凡有动作皆属诸行。是无常生灭法。既念性元属生灭。若以生灭为因地心。不获如来不生不灭之果地觉。因果今殊感。云何初心依之而获圆通耶。此文殊择二十四圣。皆不对此方之机也。

温陵曰。圣人设教。随方不同。或有佛土以佛光明而作佛事。或有土以菩提树而作佛事。乃至国无文字说。但以众香令诸天得入律行。而此方教体全藉音声。若取正定。必由闻入者。各随机缘也。此方若以六尘而入。六尘妄结而不一。若于五根而入。五根隔越而不通。若以六识而入。六识生灭宛然。若于五大而入。五大无知而昏钝。若以识大而入。识性本非常住。若于见大而入。念性元是无常。是皆不合此方之机。难入圆通根本也。拣诸门竟。

选一门入我今白世尊。佛出娑婆界。此方众生耳根最利。人情物理唯声能诠。是佛托音声而为教体。又无闻则无声。声由闻显。理由声诠。是即音观闻而为教体。故曰此方真教体。清净在音闻。又音是相教。是生灭法。闻是性教。是不生灭性。即音所诠之理。乃能闻之性。是则教体在于闻不在于音。是知音在闻中一动一静。即动即静无非闻性妙用。故云欲取三摩提。实以闻中入。从选根已来惟此一句方是决定分明指出。耳根为圆通本根。至妙之法门也，

赞能证二利之德

谓诸圣中离分段变易二生死苦。得人空法空二种解脱。速证寂静妙常者。良哉观世音为能也。此自利也。利它则于恒沙劫中时为极长显常也。入微尘佛国此处极广显遍也。以三十二应身。随缘演法。皆是得大自在之力。亦以十日无畏力施诸众生。

普备众美

由三十二应随类说法。而不失其本音。曰妙音三途八难齐观并救。而以无畏施众生曰观世音。本根清净而无染曰梵音。遍应其求而不失时曰海潮音。具此四音而普救世间。在苦难者悉得安宁。得世间乐。复令出世者亦获究竟常住之极果也，

温陵曰。以说法不滞为妙音。寻声救苦为观音。音性无著为梵音。应不失时为潮音。

显本根圆胜我今启如来。耳根真实。非文殊之胸臆。乃如观音之所说。则知耳根不惟周圆融通。亦且常住不灭。但诸众生心多昏扰。日用不知譬如人静居之时。十方俱时击鼓。十处一时俱闻。以本闻周遍无有前后。正显声处全闻。闻处无法。即是本性自具。非待证圣方有斯事。

高城和尚云。应耳根若幽谷。大小音声无不足。十处钟鼓一时鸣。灵光运运常相续。此则耳根胜用名圆真实也。

五根相例

眼虽同耳皆离中取境。而目非观障外。以隔纸膜皮肤不见内外也。口鼻亦复然。此句当置在下。身以合方知。此句应置在上。口鼻身合中取境。若离尘则不知也。意根虽圆而心念纷然无绪。不能静照此五根俱无现具灵通也。

显本根通

胜若耳根者现具灵通。故隔垣能听。砧杵语言音响。遐尔俱可通闻。显离中知也。而颠倒之人。但谓声能透入。不知闻性湛然无碍。此五根之所不齐者。如隔垣听响。眼所不齐。遐迩俱闻。口鼻身所不齐。而闻性不随声有无。意根所不齐。是则耳根胜用。称通真实也。

显本根常肚

即音声而论之。音声之性起则为动。灭则为静。而动静二相。在闻性湛然体中循环代谢。动则音声历然为有。静则音声寂然为无。其颠倒者乃以寂然无声妄号无闻。据理审论自是声无。非实闻无性也。若声无时而闻性既无灭。则声有时而闻性亦非生。然彼声生。时而闻性知其生。彼声灭时而闻性亦知其灭。足见闻性于生灭二处俱圆。且彼声生时。而闻性未尝生。彼声灭时而闻性未尝灭。足见闻性于生灭二处俱离也。如此湛然常住之闻性。生灭二俱圆离。是则耳根胜用名常真实也。夫此闻性真常。纵令在梦想。梦是意识所为。故曰梦想。以梦想中无所思念时。似乎无闻。然扰闻舂捣声。误认为钟鼓木石声者。则知不为不思而无。所以闻性之体用不涉觉观。出于思惟之处。而外四大

身。内意根心。皆所不能及于耳根圆通常三种真实也。此三种真实皆凡夫现具。不待证而后有者。若就此修证究竟圆通。至速而至易也。

举此方教体以迪初心

今此娑婆国。娑婆此云堪忍。以此界众苦难忍。惟具忍力者堪住。故又县足苦境。堪可成就行人忍力。故此句指处实含此方和心之机。能从耳根了别世出世法深细之意。故惟声论而得宣明道理。非耳不能了迭。以闻性即本圆法性也。奈何众生迷本有之闻性。外循声尘故取流转。如阿难纵多闻强记。十方如来十二部经清净妙理。如恒河沙之多。不免落于邪思。溺于淫舍。不得自由。岂非外随声尘所取沦溺者一大验乎。即知循声顺流不免沦溺。当知反闻旋流必获无妄。初心者宁不循此方便门而入华屋哉。

专嘱当机阿难汝谛听。我今选根。非我自专自用。乃承佛之威力宣说金刚王之宝觉。如幻不思议之三摩提。是育诸佛之胎元。而为大佛母之真三昧也。

出循声流转之过

汝闻持微尘诸佛如来一切秘密法门。已为极多。欲漏若不先除。则畜闻愈广。爱根愈深。无益于道。徒成过误。不免摩登难也。

激其反闻

汝既能将此闻机持诸佛之佛法。何不转此闻机而自闻其闻性乎。如来设教无非欲人自悟本性。弃本性而务驰言教。岂如来之意哉。盖多闻则心放而难收。反闻则神凝而易入。但能反闻即得无妄。此二句实对多闻之良药也。

昔宋孝宗问天竺僧曰。观音手中持数珠念甚幺。曰念观音。问自念己号作么。曰求人不如求己。

示反目之益

言此颠倒闻机。非是自然生。是因声尘动静相击粘湛发听。听精映声。遂卷声而成结。故有耳根之名字。既知卷声而成结。应知脱声而成解。欲解者必当旋倒闻机。与声尘脱。旋字是息妄想之工夫。所脱之尘既销。能脱之根亦尽。欲谁为耳根之名乎。然则一根既得返源。六根成解脱。故知见闻如目中幻翳。三界若空中狂华。若见闻一复。则翳根即除。尘界尽销。则觉体圆净。是则根尘结则同结。解则同解。故根拔而器界自然超越也。尘尽无馀。则觉体净极。光明周遍七通八达。灵灵寂照。含裹虚空。不啻如大海之含一沤。况依虚空所立器界根身耶。若果到此境界。却来反观世间种种幻境。犹如梦中事。汝虽未证此地。若以此观安心。即摩登伽当时以邪咒力摄入淫席亦在梦中。既是梦幻。又谁能留汝形骸。由汝见闻未除幻翳。故为空华所眩。认幻为实。为彼流转耳。

喻明

喻中单作喻讲。后有法合明白。文承前一根返源六根解脱者。如世巧幻师。幻作诸男女。由幻师手中线动。则见幻人口眼亦动。然虽见诸根动。要以一机抽。若一机之线索不抽动。则幻人诸根亦不动。故息所抽之机归于寂然。而男女诸根动。幻成无性矣。

法合六根亦如是。元依一精明。即识精元明陀罗细识也。六根为能依。一精明为所依。由依一精明而揽尘成结。各各不同。遂分为六。于是在眼名见。在耳能闻等。故曰元依一精明。分成六和合。若以一精明当处成休复。寂则六用之根皆不成

动。如是想相之尘。识精之垢。皆业识中微细无明。良以六根闻所闻尽。已证人空。若从此进而顿空法执。则尘垢应念消。而识精化成圆明清净妙觉。若有馀尘未尽者。尚在诸学之位。未得毕功。若明相精纯至极。即是如来。所谓去泥纯水。名为水断根本无明。顿登佛地修耳根圆通工夫诚如此也。

广举所证昔劝进修

大众及阿难反闻功能至效至速。汝等当旋汝颠倒闻机。反汝闻如来秘密法门之闻。而闻自己本有之闻性。得此性为因地心。欲成无上果地觉道。最为简要。此根为圆通极则。实乃如是而已。唯此耳根圆通。是微尘诸佛到菩提家一条大路。入涅槃海一重要门。过去诸如来。由斯门而入已成就智果。现在诸菩萨亦由此门。今各证入圆明。许多榜样在前。故未来修学人。必当依如是法门而入也。岂特诸佛菩萨从此门而入。即今我亦从此门中证。非唯观世音也。

推广此门不但诸佛菩萨从此门入。即孔老二氏亦从此门入也。仲尼曰。朝闻道夕死可矣。蒙庄曰我所谓闻者。非谓其闻彼也。自闻而已矣。故知反闻二字。实此方对病之良药。三教之所共用。但所证有浅深不同耳。所谓浅深同说法。盖如此问。念佛法门三根普被，何故亦拣之耶。答念佛虽被浅深之根。亦须先从耳根流入阿弥陀佛名号。然后意根始得念念不忘。是则念佛法门亦必因于耳根哉。即念佛亦拣之。

报复尊敕诚如佛世尊。询问我择选诸方便。牒前二十四圣。谁当其根。以救诸末劫。牒前兼我灭度后。此界众生求出世间人。牒前入菩萨乘。成就涅槃心。牒前成无上道。如此四者全功。惟观世音耳根一门为最第一。自馀二十四圣诸方便门。皆是佛之威神加被。各即一事而舍尘劳。

非是通长修学之法门。如那律之失明。毕陵之触刺。人皆不然。岂寻常一概可入乎。如普贤之大因。满慈之宿辩。善现之解空。鹙子之净见。皆局深因。岂初机可入乎。如数息观鼻端白等。但局浅心。岂大心可入乎。既各有所局。则定有所偏。自非浅深同说法门也。反显观音一门。通长可修。浅深可说。大机小机皆应专修也。

此经文殊凡五见皆有深旨。初敕分领菩萨应诸斋主者。以七佛之师方堪代佛满檀越信心故。二敕将咒往护者。非大智人不堪持此咒心故。三问色空是非二义者。非大智不能为人排难解纷故。四敕简选圆通者。非大智不具正眼。非正眼不能选根。必鹅王而后能择水中之乳。故五请问经名者。以此一会之法。始终皆归于本智故。今此楞严一会。大智文殊在吾人眼门出现。大悲观音在吾人耳门出现。诸佛如来在吾人藏心中出现。会则直下圆明。不会则未来成就矣。

文珠顶礼法门求其的合当机远益未来

顶礼佛世尊。此耳根一门即是前所说三如来藏心。亦即前所说无漏不思议熏。及如幻不思议佛母真三昧之法门也。我今选此耳根圆通矣。惟愿诸佛神力加被未来进修者。于此一门单刀直入。无生一念疑惑。疑则不信。不信之罪众罪之上。反因解脱法门而入沉沦也。诸圣方便中唯此法门。为此方最初方便则易成就。是故堪以此法现前教授。阿难及教末劫众生出其沉沦也。

结

世尊前说圆根修行与不圆根日劫相倍。若论圆根。但以此耳门圆根修进速证圆通。顿超馀者。真实心要如是。如是唯此一事更无他法。是以自誓不妄。

叙领悟

阿难所问诸佛成佛最初方便。佛示之叙曰。十方薄伽梵。一路涅槃门。又曰菩提涅槃尚在遥远。前五卷云身心皎然。是知身心解结之次第。然未知从何根入。于是阿难及诸大众。于二卷首。身心泰然者。明见精不随身境动。三卷末身心荡然。明一体三名。四卷心悟实相身意轻安。五卷终身心皎然明解结之次第。今闻圆通本根。确知从耳门深入更无疑惑。故身心皆得了然。得大开示。观

佛菩提及大涅槃。指极果等法皆华屋中所有也。犹如有人喻一精明因六尘事业牵引分为六根。远游四生未得归还。久为穷子逃逝他乡。即欲归家路头不识。今日明了其家所归之道路。纵然未到家中。若使直往向前。决不遭枝岐矣。所请方便至此为一结归。

大众获益普会大众。天龙八部。有学二乘。及诸一切新发心菩萨。举能证人。其数凡有十恒河沙之多。皆得本妙因心。与三卷获本妙心同一心相。但被悟真。此证真也，得信位矣。犹是远根尘离识垢。即四卷想相为尘。识情为垢。二俱远离。而获法眼明净。即知见无见。则彻证圆通。以果地觉为因地心。入十住初心也。性者登伽之华言。从佛出家故称比丘尼。闻说偈已成阿罗汉。即圆之七信。借小圣名称大凡位。以今法力不成定性增慢之流。断我执伏法执。自是菩萨。按圆通当此根初解先得人空。而文齐于闻所闻尽也。十恒河沙尚有涯量。复有无量见闻众生。皆发无等等阿耨多罗三藐三菩提心。即初入信。当起信论中直心深心大悲心也。仁王般若谓十善菩萨发大心。长别三界苦轮海。按圆通文当动静不生。已上根选择圆通入流成正觉竟。或曰伽女证果。阿难何居。贯珠曰。阿难明了其家所归道路。已在三摩地中尽法界是篑身处也。
何以位居。

【四种律仪章】

大意由文殊顶礼如来藏。愿加被未来与此门无惑。堪以教阿难及末劫沉沦。今阿难既得明了其家所归道路。则当体佛菩萨度生心行。以此法门救度未来。故以安立道场为路。世尊首示三决定义。四种律仪以固其基也。

叙仪陈悟阿难整衣服。于大众中合掌顶礼。心迹圆明。谓先悟不生灭心。即是大佛顶首楞严王。是心圆明。又

悟得耳根是入不生灭家之门路。是迹圆明。悲旷劫之沉迷。欣今日之顿悟。惟久迷而忽悟。故悲欣交集也。又念未来众生来悟故悲。观现前大众获益故欣也，，欲益未来诸众生故。是自疾既除而复愍他疾也。稽首白佛。大悲世尊。我今已悟成佛法门。是决定从耳根闻性中修行得无疑惑。

引佛言自励常闻如来说如是言。自未得度先度人者菩萨发心。自觉已圆能觉他者如来应世。菩萨四誓以度人为先。如来十号以应世为本。当知五住究尽。二死永亡。方云得度。阿难示居学地故曰未度。意谓佛菩萨皆以度生为事。而我自己虽未度。毕愿学菩萨度未劫一切众生。

请立道场

此尊者悬知末世邪师说法。趣菩提者难以得正熏修。故曰世尊。此诸众生去佛渐远。邪师说法如恒河沙。恐此邪正混淆。令修进者心无适从。欲摄其心入三摩地。云何令其安立入道之场。远诸魔事。则邪说不得倾动。于菩提心得无退屈乎。此正叹德文中拔济未来越诸尘累。亦即序文中发意圆成一切众生无量功德也。

美问许说尔时世尊。于大众中称赞阿难。善哉善哉。如汝所问。安立道场救护众生。末劫沉溺。汝今谛听。当为汝说。阿难大众唯然奉教。

标三决定义佛告阿难。汝常闻我毗奈耶大小乘律藏中。宣说修行三决定义。谓决定依此三种为修行根本也。所谓摄心为戒。不止束身正不客毫厘系念也。因戒生定。

尸罗清净三昧现前也。因定发慧。无碍清净慧皆依禅定生也。故知戒为定慧之前茅。戒根不净则定慧无由而生。故六祖云。心地无非自性戒。心地无乱自性定。心地无碍自性慧。三种具足毫无渗漏。是则名为三无漏学。虽标三义而前入流亡所等。已发挥定慧。戒亦隐摄于中。但可违其现业。今特置此四戒。正乃刳其正性。刳正性则现业易违。故明定慧后而继之以戒也。且四戒是断发润之基。入定慧之本。譬如造宅先固其基。无有基址徒架虚空。必不成就。下说四种清净明诲。为末世修行之定案。

总征阿难。云何摄心我名为戒。若寻常人天及以小乘等戒。但论身口不言其心。今之所制不特制身无犯。且言摄心。此正以定为戒。即入流亡所旋元自归。能如是持。则心不缘色香味触。故云摄心。盖戒以防非止恶为义。摄心为戒。防莫大焉。第一决定戒淫。

持则必出生死

若诸世界六道众生其心不淫。则不随其生死相续。四诲皆举六道众生为首者。总标因果也。汝修三昧句。乃见别举人道为能耳。

犯则必落魔道

汝修三昧。即指耳根圆通本出尘劳。即见思二惑。令淫欲为尘劳之首。菩萨虽不实出三界．亦必断见思出生死。即尘劳而舍尘劳。若淫心不除。则二惑不能断。终日尘劳。生死不可得出。纵有说法断惑之多智。有入住出发妙境界之禅定现前。如不决定舍断淫根。或有思惟则欲境随现。如火遇薪未有不烧之理。以境随心召。心逐境迁。故知此等必落魔道。

天台曰。论淫为欲界之根本。即人天善道鲜不由斯。今之犯淫。何堕落如此之甚乎。要知有二因缘。一以福胜。有多智禅定不以持戒为事故。一以见强。广行贪淫为善知识故。因福胜故报宜生天。因见强故牵入魔道，此又见戒俱破之流类也。上品魔王。中品魔民。下品魔女。分三品者。见虽相同福有差等。彼等诸魔亦有徒众。各各自谓成无上道。此以多智禅定现前。又因闻理不谛。见道不真。未得谓得。成增上慢也。

嘱诲未来

我灭度后末法之中。多此魔民。炽盛世间。魔之惑人不越于淫。故广行贪淫。为善知识者。以行淫为教化。而淫淫相传。令诸众生落爱见坑。喻见思惑。欲出尘劳而反入尘劳。失菩提路。

天台云。末法之中多此魔民。正法既隐。邪风方炽也。魔民有三。一者魔遣民属以为其种。二者展转化习以为其民。三者见戒俱破自充其属。炽盛世间广行贪欲为善知识者。岂非悬鉴未然魔力强盛乎。夫正法与邪法相反。菩提与爱见相违。正法若行。则菩提之路能竭爱欲之水。邪法既炽。则爱见之坑。能断菩提之路。是故汝教世人修三摩地。先断心淫。为戒之首。是名如来先佛世尊。第一决定清净明诲。

正脉曰。此中虽敕阿难。而后人不必亲待阿难。凡遏知识凭经指诲绝淫念修圆通者。即如阿难井释尊及先佛亲来。当至心依从也。凡言淫欲无碍。即魔王亲来。速当惊避也。

断定不淫得益

良以初心希菩提者。宿因教熏善根。及本觉内熏之力。而难舍淫等者。乃俱生旷劫深重习气故多欲念。交战胸中。、正此两难之际。忽遇魔师密传不碍菩提。鲜不欣然从之者。故有此科断定也。以是修定断淫足为先佛明诲之故。阿难汝于末劫决定依此教人。修禅定者如炊米欲其成饭片时可成。若不断淫修禅定者。如蒸砂石欲其成饭。经百千劫。只名热砂。喻带淫修行枉劳功力也。何以故。此非饭本。砂石成故。盖凡成佛须得根本。根本若净。则枝流亦净。四种律仪皆称清净明诲者。以此如说米为饭本。今以砂石为之非其本也。成佛以持戒为本。汝以淫身求佛妙果。失其本矣。纵得妙悟。皆是淫根。合上百千劫只名热砂。所谓苦瓜连根苦。根本成淫。合上此非饭本砂石成故。轮转三涂必不能出。如来涅槃何路修证。即

知淫为生死之根。则知不淫是菩提根本。**必使淫机身心俱断**。机者发动之由。喻如弩牙。淫机者即作意心所由。彼一作意而淫心始动。心一动而身随动。纵使身断而心不断。如木偶人虽断息诸根。其机不息未为真息故。必杜其机。而身心二淫之根俱断。然机虽断。有断性在。扰是缘影。未是真断。犹是生死之根。以至**断性亦无**。方是菩提根本。既得根本**于佛菩提斯可希冀**矣。

结定邪正说法之式

尊者为末世邪说混淆。人心易惑。故求如采就定式使邪说不能动正。此四根本戒只一不字便是旋流之意。若末世说法。**如我此说名为佛说。不如此说**而别言行淫不碍者。**即波旬魔**类说也。

第二决定戒杀。所戒有三。一非但人畜乃至蝇蚋蛇蝎等皆勿杀。二非但不杀。虽食内服衣亦在所禁。三非只禁身。心念亦当断绝。不以负命索偿为生缘故也。

持则必出生死

阿难又诸世界六道众生。杀以心为机。身口为缘。机动则身口运为。故断杀莫先于心。当知**其心不杀。则不随其生死相续**。然虽机本于心。而所为者又在身口。于心何益乎。甚矣乎心君之为罪也。莫大于杀业。故致感报酬偿先罪。屠割炮炙。身心与之俱摧。所谓无益而致大损者也。学佛道者可不戒诸。

犯则必落神道

汝修三昧本出尘劳。杀心不除。尘不可出。讲解见前。然明修定带杀者。**纵有多智禅定现前。如不断杀。必**从人类堕**落神道**。如世间血肉之神。唯识中有九品。此经三品。或是上三品也。中下多以慳吝为堕因。而此上三品皆有力明神。如川岳等。神通力洞无畏。富乐一同人天。斯则修禅定者不断杀生为堕因也。世之邪人。固有积福求成佛道。而不知堕恶趣邻地狱。易坠难升也。然须以定慧带杀心者方堕斯类。非是徒杀者所能堕也。世所谓人死之后申者为神。屈者为鬼。合而言之神即鬼也。共是一道。故总标曰神。分品曰鬼。此四戒虽俱根本。以堕落观之不无种种。如淫堕魔道。杀堕鬼道。盗堕妖魅。岂非罪渐鄙而为报转微乎。至于妄语则永殒善根无复知见。沉三苦海。此则不惟失如来种。而三恶道又其水所居也。

上品之人为大力鬼。即天行罗刹药叉。乾闼婆等。今人间奉称帝释天当是也。中品则为飞行夜叉。诸鬼帅等。即年岁昼夜巡官。并山海空风等神。富单那鸠槃荼等。下品当为地行罗刹者。即世间有罗刹国。其鬼所产皆罗刹。不能飞行故也。或坛社祠庙并诸狱卒。皆此鬼神。虽有优劣。均是恶趣。从人入者谓之堕落。此是唯识九品中上三品也。皆有神力富乐一同人天。斯则修禅不断杀心为堕因。彼诸鬼神亦有徒众。各各如鹞虎不知其暴。反自谓成无上道。是妄自称尊。而以鬼道惑人也。

嘱诲未来我灭度后末法之中。多此鬼神。炽盛世间。自言食肉得菩提路者。如世间人言酒自不碍菩提路之类。

断疑

恐阿难疑日食内既为鬼神。佛令比丘食五净肉岂非鬼神。阿难。我昔令比丘食不见不闻不疑自死乌残五净肉者权也。

（木＋隽）李曰。净肉又除人蛇。象马：驴狗。狮子。狐猪。猕猴十种之外。盖此十种纵不见不闻而杀。亦不可食也。温陵曰。不见不闻等为五种力所化。本无命根者为净。故佛自出其由。此肉皆我神力化生。本无命根。汝婆罗门五天竺悉号婆罗门国。僧亦号婆罗门地多蒸湿。加以砂石草菜不生。无可堪食。人多饥死。我以大悲神力所加。因大慈悲假名为鱼米肉山。令汝等初心初辈得其味。以充其腹。岂有命哉。柰何如来灭度之后。而复食众生肉者。应名恶人辈。岂得称名为释子。汝等当知是食肉而修禅之人。纵得心开。能见远方。能知过未。似三摩地。不得成其无漏。以杀心观之现前。皆是大罗刹。禅定报终。必沉生死苦海。

非佛弟子。经云。为利杀众生。以财网诸肉。二俱是恶业。死堕号叫被是也。如是修禅食肉之人相杀相吞。酧偿冤时。相食长劫而未已。云何是人得出三界。汝教世人修三摩地。先断淫欲。次断杀生。是名如来先佛世尊第二决定清净明诲。

断定不杀得益

是故阿难。若不断杀修禅定者。譬如有人自塞其耳。高声大叫。求人不闻。此等名为欲隐弥露者。喻其欲求出生死。而反入生灭也。夫清净比丘及诸菩萨。于岐路行不蹋生草。况以手拔。此是菩萨用仁及于草木。云何大悲取诸众生血肉充食耶。若诸比丘不服东方丝绵绢帛。皆蚕虫身分者。及是此土靴履裘毳。天竺多山多产兽。彼人所衣鞋履等皆羊羔绒所为。谓之裘。细（羊＋需）之毛名毳。所食者乳酪醍醐。皆毛群身分者。如是比丘皆不著不食。于世真脱。酬还宿债。不游三界者也。何以故。或服其丝绵或寝其皮。或用其毛。是彼之身分。皆为彼缘。所摄终不离彼。如人食其地中百谷。物理论云。粮者黍稷之总名。稻者粳糯之总名。菽者众豆之总名。三谷各二十。合六十。蔬果之实各二十。合为百谷。足不离地者。劫初之人体有飞光。足若蹑云。由食地肥啖香稻故体重。足不离地。服谷其身尚与为缘。况取众生血肉充食哉。必使身心于诸众生若各各身之身分身心二涂不服不食。谓不但身不服食。而亦不许有一毫思念服食之心。是救二涂并断。我说是人真解脱者。

结定法式如我此说名为佛说。不如此说即波旬

说。

第三决定戒偷。偷者不惟偷人之财而已。谓假设形仪。邀人恭敬利养者皆是。

持则必出生死阿难。又复世界六道众生。多因贪欲利养所致。若修行人其心不起一念贪欲为偷因。则不随其生死相续。

犯则必落妖邪

汝修三昧。则是本出尘劳之理。偷心纵而不除。则尘劳不可得出。纵有多智禅定现前。偷心若在。正大光明则隐。假妆模样诳惑无知。故为邪类矣。如不断偷。必然堕落邪道。上品山精。海精似仙非仙。似神非神、而具一切灵气。皆有邪通也。中品妖气魅人，出没世间。或夺人精气。或盗其财物者也。下品邪人者。被诸魅所著。言行妖异。通人吉凶。惑乱众人者也。彼等群邪亦有徒众。各各皆是邪魔入其肺腑。自不知其过患。妄谓成无上道。

嘱诲未来

我灭度后。末法之中多此妖邪炽盛世间。潜匿奸欺。内怀偷盗之心。包藏瑕疵。外现威仪。欺慢一切。诈称得道。善知识贤圣之名。且各自以妖言。谓已得上人法。（讠＋玄）惑彼无识者。恐令失心易志。敬如神明。至于尽命倾财以奉之。而所过之处。其家耗散。妄谓得法。以大妄语而用为取财之缘。

十诵律有六种盗心。谓苦切求取。有乞怜状。轻慢取。有现威状。以他名字取。谓我是善知识。触突取。谓慢骂使伏。已受寄取。昏昧他寄附。出息取谓以钱债人之息者。五分律有四种。谓谄心。曲心。嗔心。恐怖心。四分律有十种。谓黑暗心。不知因果。邪心不识正理。曲戾心谓谄附。恐怖心惟恐失之常有。盗他物心既言常有。则不问多寡。必欲盗

耳。决定取。若以力强取。不问可否。寄物取。恐怖取。谓以言恐之。如谈他地狱受报。摇撼之事而取财。见便取。谓伺其可取之便而盗之。倚托取谓假借权势。此经恐令失心。即恐怖取。失心即令前人失己正念。俱堕邪见。今谓潜匿奸欺等。其言虽略。是以诸蔽而遍指。称善知识者。正如来悬鉴末世。其徒实繁也。持此经者当自省。

违训成妖

我教比丘持应量器。循方乞食以支身。正欲令其舍贪心而成菩提道。

僧祇律云。乞食谓之分卫。言分施众僧。卫护道力。肇法师云。食略有四种。一为福利众生。二为折伏骄慢。三为知身有苦。四为除去滞著。此经令其舍贪心不自熟食。即除去滞著也。成菩提道。即卫护道力福利众生也。知身为倘寄。如世为旅泊。无有畜藏无所顾恋。皆谓循方者也。苟若不能循方。而贪饕造业。是败法毁教。故号贼盗。何由令其舍贪。诸比丘等尚不许自熟食。以恣口腹。乃令日中一食树下一宿。如是寄于残生。陆宿曰旅。水宿曰泊。三界犹如客舍。示一往还而已。自此去已更无返日。未可贪恋人间作地滓也。云何内心怀贼害之人。外貌服佛之服不净活命。是名假我衣服。窃我僧仪。以佛法为取利之具。即是裨行贩卖如来。造种种三涂业因者。皆言是佛法耶。彼且不惟不自知其非。却乃反指行正道者非是出家之数。转言具戒比丘为小乘道。而以已所为者称大乘法。由是此贼人自己作此颠倒业因。疑误无量众生。亦同颠倒谤大为小。以邪为正。堕无间狱永不复出矣。

示断偷工夫

人之偷心。本为爱身而后爱物。爱身为偷之本。本若断除。偷不生矣。若我灭后其有比丘发心。决定修三摩提。能于如来形像之前。先舍所爱之身。或然一灯。或烧一指节。及于身上。爇一香炷。修此如是微因。我说是人不祇消却现生罪障。乃至无始宿债一时酬毕。长揖

世间。永脱诸漏。何也。人之宝惜者莫若此身。故杨子一毛不拔。儒者不敢毁伤。行人知身即幻。则以此身作纤微之因。无爱惜之念。偷心永脱。诸漏永除。虽未即明无上觉路。是人于菩提法。已生决定心。若不为此舍身微因。纵成无为道果。必还生人。酬其宿债。如我马麦。正等无异。

马麦之缘起者。世尊曾于古迦叶佛时为婆罗门。博通典籍。教五百童子。因有阿耆达王设会。请佛及僧。有一比丘病不能起。佛及大众。食已还时。为病比丘请食。过梵志山。梵志闻食香美。便生嫉妒曰。此秃头沙门。正宜吃马麦。不应甘馔之供。诸比丘请告重子。汝等师。当来亦食马麦如我。佛告舍利弗。及阿难尔时婆罗门梵志者则我身是。五百童子者。今五百比丘是。病比丘者。今弥勒菩萨是。因金粟国王置斋延佛及僧。至城王被魔乱敕闭宫门三月不开。不许奏事。佛及大众于毗兰邑松林下。食马麦九十日。酬昔口业。且此出一恶言尚尔酬偿其报。况汝宿生逋负有不偿者。今时众生颠倒。若见有利处。即龙渊虎穴。尚不知顾。是爱身不如爱物也。汝今欲教世人修三摩地。后断偷盗。是名如来先佛。世尊第三决定清净明诲。

<u>断定不偷得益</u>是故阿难。若不断偷。修禅定者。譬如有人水灌漏卮。欲求其满。纵经尘劫。终无平复。喻不断偷心。实非法器。欲成三昧终无是处。若诸比丘衣钵之馀。分寸不畜。而止其贪。乞食馀分。施饿众生。而止于吝。于大集会。合掌礼众而观佛性平等。断其我慢也。有人捶詈。同于称赞。而观真如平等。毁誉一如。断嗔恚也。必使身心二俱捐舍。断我法二执也。身肉骨血与众生共。转贪嗔我慢而成同体大悲。故舍头目髓脑。如弃涕唾而无吝。比丘行之既能如此。岂偷心曲取以自奉耶。不将如来不了义说者。谓如来昔说不了义教。听百物各可畜一。或许不入大会。避辱

不受。又布施不及身分。合身内骨血。与众生共。是依了义教回引以为自己解悟。以误初学。若自己好畜不舍。引佛不了义教。曲引回互以饰己过。谓言无碍。愚蒙信之。即误初学矣。此比丘但依了义而谈。依了义而解。令初学者入道解脱。晦堂曰。今之学者。未脱生死。过在甚么处只是偷心未除耳。

天台准宝云经云。凡乞食分为四分一分奉同梵行者。一分与穷乞人。一分与诸鬼神。一分自食。此取有与无。行佛之道者也。又衣钵之馀。分寸不畜。舍贪也。乞食馀分。施饿众生。舍悭也。于大集会。合掌礼众舍慢也。有人捶詈。同于称赞。舍嗔也。然而自有身舍而心不舍。自有心舍而身不舍。皆非真舍。必使身心二俱捐分。方得名为真舍也。又有舍财而不舍身。亦非真舍。要使身财俱舍。故曰身肉骨血。与众生共。此则财施与心施并行。依报与正报俱舍。能用心如是。尚何盗戒之不能持哉。或问依报易舍。正报难捐。无论今之出家者流。即古之高僧。依正俱舍。能几人乎。答曰。此论心而未必论身。若依正俱舍。固惟菩萨之能事。今但云与众生共。何尝必言其舍。正以高超之士。知身倘寄。非吾久有。能了一切地水是我先身。一切火风是我本体。原与众生共者也。已尚与之共。则悭贪念踈。而劫盗之情尽矣。佛印是人。得真三昧。

结定法式

如我所说名为佛说。不如此说即波旬说。

第四决定不妄语。妄而非真之语。乃不买的话头。有自欺欺人之失。故当戒也。

持则必出生死

承前阿难。如是世界六道众生。虽则身心无杀盗淫。三行已圆。凡言行不顾。君子所耻。为小妄语。若妄自称大。伪称证果。为大妄语。若犯此戒。纵前三戒圆成。即三摩地。亦不得清净。

犯则必成见魔

贪其利养。求其尊胜。则成爱魔。妄起邪见。谓已齐圣。名为见魔。失如来种。所谓未得之道理谓其已得。未证之圣果。言其已证。或求世间尊胜第一。谓前人言我

今已得须陀洹果。斯陀含果。阿那含果。阿罗汉道。前三居贤位。名曰果。后一居圣位名曰道。辟支佛乘。十地地前诸位菩萨。皆是妄称大乘。求彼礼忏贪其供养。结明妄语所因。断其善根。故名是一颠迦。销灭佛种。如人以刀断多罗木。不复更生。佛记是妄说之人。永殒善根。无复如来知见矣。沉三苦海。不成三昧。

嘱诲未来

我灭度后。敕诸菩萨。及阿罗汉。应身生彼宋法之中。作种种形。度诸轮转不息之众生。或现净相而作沙门。或现染相而作白衣居士。人王宰官。童男童女。如是乃至淫女。寡妇。奸偷屠贩。与其同事。和光同尘。摄归正道。称赞佛乘。令其身心。入三摩地。终不自言我是真菩萨。是真阿罗汉。必不漏泄佛之密因。岂肯轻言于未学人前。唯除临命终时阴有遗文付嘱。略露消息。令人生敬信耳。

法华志言和尚将化。谓人曰。吾从无量劫来。成就逝多国土分身扬化。今南归矣。是以住则不泄。泄则不住。若泄言仍住。决定是要求恭敬利养。之邪曲人矣。天台曰。如来密因。其行有三。一自觉。即旋假入空。如从流以逆源。二觉他即旋空出假。如从源而出流。三三觉圆满。或出或入无适不可。今受佛敕应生世间。正旋空以出假。同类化同类。使化道易行。略如净藏净眼净德夫人。化妙庄严王。是为应生眷属。然虽转彼邪心。见佛出家。终不宣言我真菩萨。直至今佛。方结会古今。可见古人之慎佛密因。而不轻言未学也。唯除命终阴有遗付者。孤山大师曰。非公灼惑众。但私示于人耳。南岳之言铁轮。天台之五品功德铠之说偈。真观师之屈指。即其事焉。然此犹言此生亲证。若文殊普贤化为寒山拾得。戒师七娘。方是应身生此末法也。云何是妄心人。惑乱众生令信彼惑成大妄语。汝教世人修三摩

地。后复断除诸大妄语。是名如来先佛世尊第四决定清净明诲。

断定妄成益是故阿难。若不断其大妄语者。如刻人粪为旃檀形。欲求香气。无有是处。我教比丘直心是道场。于四威仪一切行中直心直言。尚无一念虚假。云何妄语人言。自称得上人法。譬如一介穷人。妄号帝王。自取诛身灭种而已。一国人王。尚不敢妄称尊号。况复出世间之大法王。如何妄窃名位乎。因地妄而不真。故果招纡曲不实。则是求进而反退。求正而反邪矣。若求佛菩提。心若不直。是因不真。如以自口。欲噬自脐之人。自不能及。欲谁成就。无上知觉欤。

噬脐。乃房相笔受此经时。用左传语而润色之。鲁庄公六年。楚文王代中过邓。邓侯祈曰。吾甥也。止而享之。骓甥聃甥养甥请杀楚子。邓侯弗许。三甥曰亡邓国者。必此人也。若不早图。后君噬脐不及。今亦取喻妄语。能销灭佛种。后悔无及。故曰欲谁成就。然以纡曲。则不成就。

印定必成若诸比丘心如直弦。一切真实而为因地心。入于如来三摩果地。自然永无魔事。我印是人。成就菩萨。无上知觉。

结定法式

如我所说。名为佛说。不如此说。即波旬说。

大佛顶首楞严经贯珠卷第六